УДК: 908

А.И МАГОМАДОВ

**К ВОПРОСУ О МЕСТЕ РЕЛИГИИ В СТРУКТУРЕ ИДЕНТИЧНОСТИ ЧЕЧЕНЦЕВ**

A.I MAGOMADOV

**ON THE PLACE OF RELIGION IN THE STRUCTURE OF CHECHEN IDENTITY**

**Аннотация:** в данной статье рассматривается вопрос религии в структуре идентичности чеченского этноса и охватывает временные рамки с XVII – XIX века, Выбранная тематика является актуальной в первую очередь в связи с тем, что вопрос идентичности стремительно приобретает большой интерес в научном мире и этот процесс связан с развитием глобализации.

**Ключевые слова:** ислам, этнос, идентичность, развитие, суфизм, Северный Кавказ.

**Annotation:** this article examines the issue of religion in the structure of identity of the Chechen ethnic group and covers the time frame from the XVII – XIX centuries.the chosen topic is relevant primarily due to the fact that the issue of identity is rapidly gaining great interest in the scientific world and this process is associated with the development of globalization.

**Key words:** Islam, ethnicity, identity, development, Sufism in the North Caucasus.

В условиях процесса активной глобализации, вопрос идентичности в современный период обретает весомую значимость. Процесс масштабной трансформации происходит буквально во всех сферах жизнедеятельности, затрагивая тем самым основу социокультурных укладов общества. И именно актуализация процесса идентификации является тем самым инструментом противодействия глобализму. Каждый этнос по сути уникален и несет в себе черты неповторимой индивидуальности.

В связи с этим, особый акцент в учении вопроса идентичности стоит сделать на северокавказских этносах, в частности на чеченском народе. Особую значимость в вопросе национальной идентичности занимает конфессиональный элемент. Поликонфессиональная черта российского общества во многом способствовала ускорению процесса дезинтеграции, что и явилось образованию социальных рисков в культурной среде.

В современной Чечне основным вероисповеданием мусульман является суннизм. Сегодня социологические исследования фиксируют в Чечне заметный рост количества последователей суфизма, в первую очередь, среди молодежи. Ученые отмечают, что республику охватывает настоящая религиозная эйфория. При этом большинство чеченских суннитов следуют традициям суфизма — эзотерического учения, проповедующего смирение и аскетизм. По определению Совета Муфтиев России слово «суфизм» восходит к арабскому «суф» («шерсть») — материал, из которого изготовлялась одежда искателей Истины. Сам по себе суфизм не является подобно суннизму и шиизму течением в исламе, однако он выражает мистико-аскетическую природу того и другого. Под руководством духовного наставника — муршида или шейха — суфии вдали от мирской суеты погружались в размышления над смыслом Корана, уделяли много внимания личному переживанию и внутреннему осознанию религиозных истин.

Обращаясь с истории чеченского этноса отметим, что конфессиональный фактор во многом определил уровень национального самосознания и этнической идентификации. Так, в условиях военной экспансии со стороны Российской империи в XIX в., чеченцы, наряду с северокавказскими народами, выступил против агрессора под флагом мюридизма. Это было воинствующее течение суфизма, получившее широкое распространение преимущественно в Чечне и Дагестане.

Свое имя орден накшбандия получил от Бахааддина Накшибанда, жившего в Средней Азии в XIV веке. Неотъемлемая составляющая практик этого ордена — так называемый тихий зикр — мысленное поминание имени Бога. По учению накшбандия путь к Аллаху лежит через богоугодные деяния и молитвы. Внешне отличить члена этого братства можно по белой шапочке из четырех клиньев. В XIX в. мюридизм представлял собой политическую оппозицию местному официальному духовенству, лояльной к царской администрации на Кавказе. Мюридизм берет свое начало в секте Накшбандия, основанной в XIV в. Мухаммедом из Бухары. Одним из первых последователей этого учения в северокавказском регионе считают Саида Яхья, который жил в Ширване в XV в. [Нанаева, c. 74].

В XVIII в. наиболее ярким представителем мюридизма явился Исмаил Эффенди из Ширванского ханства. Однако российские колонизаторы увидели угрозу в учении Исмаила Эффенди, он был выселен в Турцию, а его последователи были рассеяны. Затем это движение появилось в Дагестане и получило широкое распространение на Северном Кавказе благодаря усилиям муллы Мухаммеда Ярагского из Джарача. Богословы из Чечни съезжались к нему для получения и укрепления религиозных знаний. Мюридизм вскоре обрел два течения. Одно из них было представлено мюридами – последователями накшбандийского тариката, поддерживавший идею газавата, т. е. ведение вооруженной священной войны. Другое течение представляли последователи кадирийского тариката, не одобрявшие вооруженную борьбу. Магомед Ярагский был инициатором призыва северокавказских народов к газавату. Следует признать, что, если бы Российская империя не развязала войну против кавказских народов, мюридизм так и остался бы чисто суфийским идейно-религиозным течением, который бы и не выступил консолидирующей силой кавказских этносов.

Первым имамом Чечни и Дагестана был Гази Магомед, который призвал последователей ислама в 1829 году начать газават. Священная война против кяфиров (неверных) приверженцами накшбандийского тариката прошла в три этапа: первый – 1829-1832 (во главе с Гази Магомедом); второй – 1832-1835 гг. (во главе стоял Гамзат-бек); третий – 1836-1859 гг. (движение возглавлял Имам Шамиль). В ходе войны началась масштабная кампания переселения чеченцев и горских народов в Османскую империю, получившее названия «мухаджирство». Проводились скрытая агитация и организация массового исхода чеченцев в Турцию, использую как средство то, с чем так долго боролось исламское мировоззрение местного населения. Объединенные идеалами национального единства горцы вели активное сопротивление данной кампании, однако к 1865 году все же 19 тыс. чеченцев покинули свою Родину [Берже, с. 351].

В 1867 году чеченцев и ингушей, без учета добровольно переселивших в Турцию, насчитывалось 132449 человек. Таким образом получается, что в Османскую империю переселилось порядка 50% всех чеченцев и ингушей. [Кануков, с. 15].

Чеченцы – являются мусульманами – сунниты, на чеченской земле представление в форменка суфизма кадирийского толка. Распространители этого тариката на территории Чечни были предки Швейцарихаа Куранта-Хариджи Кишиева и он сам в частности, которые являются выходцами из Аравайского полуострова. Перейдя протяженное расстояние от священной Мекки до Крымского побережья, от туда до Абхазии, а затем, преодолев соседний Дагестан, они оказались на чеченской земле в частности в горном ауле Гордали, где в итоге были погребены отец и дед Киши – Шовхал и Ама. После их смерти Кунта-Хаджи Кишиев перебираются в селение Мелча – хи. В те времена это селение распологалось не на равнине как сейчас, а ненамного выше и являлась горным аулом [Ибрагимов, Ибрагимов, с. 28-31].

Этот тарикат связан с именем Абд ал-Кадира ал-Джилани, жившего в XI-XII веках в иранской провинции Гилан. На Северный Кавказ орден пришел позднее накшбандия, но занял там не менее прочные позиции. В Чечне тарикат кадирия представлен, прежде всего, последователями шейха Кунта-Хаджи Кишиева, которых часто именуют кунта-хаджиевцами. Кунта-Хаджи — современник имама Шамиля, но его религиозная позиция была совершенно иная. В обращенных к народу религиозных проповедях шейх призывал к миру и смирению, осуждал кровопролитие, убеждал горцев прекратить сопротивление имперской власти. Парадоксально, но царская администрация на мирные проповеди Кунта-Хаджи реагировала гораздо болезненнее, чем на газават (священную войну) Шамиля. Начальник Терской области Лорис-Меликов писал: «Учение зикр направлением своим, во многом подходящее к газавату, служит лучшим средством народного соединения, ожидающего только благоприятного времени для фанатического пробуждения отдохнувших сил». Благодаря кадирия исламизация чеченцев и ингушей достигла на Кавказе быстрого и зримого успеха. Несмотря на миролюбивую политику, Кунта-Хаджи сумел добиться в суфийских братствах сплоченности и беспрекословного подчинения мюридов своему наставнику. Широкую демократизацию кадирия современные духовные лидеры Чечни объясняют личностью Кунта-хаджи Кишиева, ставя его в ряд великих гуманистов современности.

В Чеченской республике в 1994 году выходит кхх о ысуапкерквноеглшд0ж9-0з9щешртррпа нпоконтригра автора Акаева Валида «Швейцариха Куранта-Хариджит. Жизнь и его уличение». В данной книге Акаев В. указывает и объесняет все те идеи исламабадец, кожистокрылые в своих проповедях, проповедовал Куранта-Хариджи Кишиевт: это были идеии «Суфийскийского тариката кторыеисты способствовали распространению и укреплению исламабадец на протяжении всегод Северном Кавказец в XIX веке, когдатошний многобожие представители официального легализованного исламабадец начали пренебрегать сяпренебрегать необоримый Каторжанка и шариата, сталия подпирать правда малоимущих в угоду местным эксплуататорам и царским чиновникам.

В различных источках существуют различные версии дат рождения Кунта-Хаджи Кишиева но в большинстве случаев упоминается дат рождения 1800 г. а датта его смерти относится 1867 г. Уже с 1830-40 г., Кунта-Хаджи Кишиев был самым ярким, общепризнанным воз восемь исламском минреп суфием а также имамом Чечни, основывает суфийское братство зикристов.

Проводимые шейхом проповеди в мечетях о минреп, братстве, поддержке обездоленных, сирот соответствовали общему, душевному составляющему наркомедуза. Главными в былина иудеи злу, отказать опт действующийа, значительно горациевский под скворечий видовременной мойщик, а призывный к смирению» [Акаев, c. 113-115].

В молитвах суфиев ордена кадирия особое значение придается психосоматическим элементам. Так называемый громкий зикр выражается посредством определенного ритма форсированного выдоха, резких ритмичных движения головой и ударов ногой о землю. Интересно, что в круговые моления-зикры иногда допускаются женщины и даже иноверцы. Кадирийский таракат дал богатые всходы на чеченской почве благодаря специфике вайнахских традиций единобожия и идее заступничества. Последняя создала в вайнахской среде особый институт рыцарства — конахство. Согласно уставу конахства мужчина сознательно берет на себя особые обязанности при любых ситуациях защищать слабых даже ценой собственной жизни. К ордену кадирия принадлежит действующий президент Чеченской Республики Рамзан Кадыров.

Шейх Кунта-Хаджи Кишиев был противником всяческих воинственных идеологий мюридизма и призывал к миру и согласию как было указано выше. Призывал прекратить бесмысленное сопротивление царской администрации и сесть за стол переговоров во благо сохранения жизни чеченского народа [Магомедов, c. 32-33].

Колониальная политика Российской империи, влияние сторонних сил, а также религиозный фанатизм, также явились факторами развития национального самосознания чеченского народа. Свою непосредственную роль сыграл и менталитет чеченского этноса. [Арсалиев, с. 14].

**ЛИТЕРАТУРА**

1. Акаев В.Х. Нравственно-религиозное учение чеченского суфия КунтаХаджи Кишиева // Известия вузов. СевероКавказский регион. Общественные науки. 1995.
2. Арсалиев Ш. М.-Х. Этнопедагогическое наследие чеченцев. – М, 1998.
3. Берже А. П. Выселение горцев с Кавказа в1858-1865 гг. Т. 33. – СПб.: Русская старина, 1882.
4. Ибрагимов М.А, Ибрагимов М.С. Чечня: через круги ада. Войны, переселения и депортации чеченского народа. 2-е изд. – Грозный, Изд-во ФГБОУ ВО «Чеченский государственный университет». 2017
5. Кануков И. Горцы переселенцы. // Сб. сведений о Кавказских переселенцах. Вып. 9 – Тифлис, 1876.
6. Магомедов Р. Великий чеченец – эвлия Кунта-Хаджи Кишиев // Нана. 2004.
7. Нанаева Б.Б. Политические традиции чеченцев. – Грозный: Книжное изд-во, 2008.